

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

قوت باید بدو
سیکیم می
از فرزند را اول تا آخر

عبد الله بن عبد الرحمن
الرحمة بالله اذ انصفنا الى الدنيا
جود منى الطلح اربا العشرة خارا
مستغفر اللهم علم صفوة
الصفاة الفتحة الصالحين
بمنهج

لا بأس
 في أن لا يطلع
 على ما في
 كتابه من
 ما لا بأس
 في أن لا يطلع
 على ما في
 كتابه من

٣
 اهل مراد اهل ابيدات العارفة
 فنزلت من ابيدات العارفة
 الفاضل من ابيدات العارفة
 اهل مراد اهل ابيدات العارفة

الکسائی سمیت ان کے اہل خانہ
یعنی ان کی بیوی بچے اور اولاد
فی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
اور جو اس شخص پر ہونے والی
وعدہ ہے۔ یہ سب اہل بیت ہیں

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين

[illegible]

التي هي انا سواء الطريق

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

قل الله هذا أنا قل الصلاة المكتوبة على ما مضى من المظن وقيل الصلاة

الموصل الى المطلوب والمخرج الاول ونسب في الى بعض نقض الثاني بقوله تعالى

وَأَمَّا كُنُودٌ فَبُذِلَ بَيْنَهُمْ وَالْأَوَّلُ مَنْقُوضٌ بِمَا يَقُولُهُ تَعَالَى إِنَّكَ لَا تَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ

أَخْبَيْتَ وَأَحْصَا الْبُحُورَ مَشْرُوكًا وَلَكِنَّ أَقْشَةَ قَامَتَا حَمَاهُ عَلَى هَذَا

الاعوذ بحال فنامل وقال الامام رضى في حاشية الكشاف طحا صلواتها سعد

منفسها وبكى وبكى الام ومعناها على الاوال الاصيل وعلى التنا والتناث

ارادة الطريق فافهم قولك سواء الطريق في الطريق المسدود
الاصاحه من باب تجرد قطيعة ١٣

والصالحين عليم والمولى اديب النفس الى مومنا ولا تزلزل
 احوالنا ولا تزلزل احوالنا

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

وجعل لنا التوفيق خير رفيق والصلوة على من ارسله الله هو اكمل حقيقة

في قوله وجعل لنا التوفيق خير رفيق

لما جعل لنا التوفيق خير رفيق وجعل لنا التوفيق خير رفيق وجعل لنا التوفيق خير رفيق

بلا سلاسل لكن الاول نسب قوله وجعل لنا التوفيق خير رفيق التوفيق

في قوله وجعل لنا التوفيق خير رفيق

جعل الاسباب موافقة للطلب ثم خص بالخبر وحاصله توجيه الاسباب

باسمها في الاسباب وقوله لنا الظاهر فيه من حيث المعنى تعلقه برقيق

لكن اللفظ لا يساعده لامتناع تقديم ما في خبر المضاف اليه عليه وكان

المعول لا يقع الا حيث يصح وقوع العامل فلما ان يتعلق به وفيه

المذكور او يقال لظرف مما يتوسل فيه اذ يكفيه راحته من الفعل على

علاذ ما ذكره قدس سرى في قول حب التخصيص واكثرها الاصول جمعا

واما تعلقه بجعل فترك من حيث المعنى لا يخفى على من له فطرة سليمة

وفطنة مستقيمة قوله والصلوة على من ارسله الله قبل هو صدق بمعنى

الفاعل الظاهر انه اسم لما حصل بالصدق اطلق عليه من الغنة قوله هو صدق

في قوله وجعل لنا التوفيق خير رفيق

في قوله وجعل لنا التوفيق خير رفيق

في قوله وجعل لنا التوفيق خير رفيق

في قوله وجعل لنا التوفيق خير رفيق

في قوله وجعل لنا التوفيق خير رفيق

في قوله وجعل لنا التوفيق خير رفيق

في قوله وجعل لنا التوفيق خير رفيق

في قوله وجعل لنا التوفيق خير رفيق

Handwritten signature and date: 10/10/10

[illegible]

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

[illegible][illegible]

الحاضر في الخارج لا يستقيم إلا بان يراد به الاشارة الى النفوس الكتابية
التي هي النفوس الناطقة والاشياء الحسية والاشياء العقلية والاشياء
التي هي النفوس الناطقة والاشياء الحسية والاشياء العقلية والاشياء

دور الاقطار ودون معانيها ودون المرئيات النسبية ودون

الاشياء منها ولا يخفى انه لا يناسب هذا المقام للاختيار عدة بغاية

ای اراده اشاره الی النقوش ۱۲
 اى اراده اشاره الی النقوش ۱۲
 نقذیب کلام اکبان حمل علی الجانز تشویه للمعبر باسم المعبر عنه
 جواب القول لا تحفه ۱۲
 ای النقوش ۱۲

وفيه نظر بعد ان يتحقق على المستيف قط ان الحاضر من النقود لا يكون
من الاثني عشر لاط ١٢ وجب النظر ١٢ في الخارج عند المبيع ١٢

الأشياء من البين فليس المراد وصف ذلك الشخص لا تسمية
المراد بالمراد
المراد بالمراد
المراد بالمراد

وتسميته وهو النقش الكتابي باليد على تلك الالفاظ المخصوصة

انا ابو ع ١٢
 بچ سہ سو ١٢
 الذی انتہی الیہ
 عمزان یکون ذلک الشخص او خیرہ ما یشاركہ فی ذلک المہم
 الذی یجب
 انا ابو ع ١٢
 بچ سہ سو ١٢

وَأَمَّا أَنْتَ فَإِنَّهُ لَا حُضُورَ لِهَذَا الْكَلِّ فِي الْخَبَرِ
فَالْأَمْرُ بِالْإِشَارَةِ إِلَى الْكَلِّ فِي الْخَبَرِ

(Faint handwritten notes at the bottom of the page)

[illegible][illegible]

وہی ہے جس نے ہمیں اللہ کی طرف سے بھیجا ہوا ہے۔

[illegible]

اللي ينظر لما بين هذا الزمان
الخطية الى ايقته وتاذا كانا على ايدى
ناحية فيلجس الى في اخيرها
وتاذا كانا تحت الاشارة الى
من العاشرة والاشين منها فلان
الركب الى الالفاظ والماني في
عند الشيرين الى الالفاظ موجود في
الخارج في زمانها والى
في الخارج الان الركب من
الى الالفاظ والى الوجود
غير ظاهر في الزمان

[illegible]

مجلس شورای اسلامی
فصلنامه علمی و پژوهشی
مؤسسه عالی پژوهش و توسعه

[illegible]

الفتن كما هو رأيي
 من هذا طبعه في
 من هذا طبعه في
 من هذا طبعه في

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

القسم الاول
 القسم الثاني
 القسم الثالث
 القسم الرابع
 القسم الخامس
 القسم السادس
 القسم السابع
 القسم الثامن
 القسم التاسع
 القسم العاشر
 القسم الحادي عشر
 القسم الثاني عشر
 القسم الثالث عشر
 القسم الرابع عشر
 القسم الخامس عشر
 القسم السادس عشر
 القسم السابع عشر
 القسم الثامن عشر
 القسم التاسع عشر
 القسم العشرون
 القسم الحادي والعشرون
 القسم الثاني والعشرون
 القسم الثالث والعشرون
 القسم الرابع والعشرون
 القسم الخامس والعشرون
 القسم السادس والعشرون
 القسم السابع والعشرون
 القسم الثامن والعشرون
 القسم التاسع والعشرون
 القسم الثلاثين

ادرج جزی فی الحکمۃ الاستقامۃ لان حذوت
 سلیطۃ قولہ فی کلامہ فی
 وکرمہ منقولہ لکرمہ فی کلامہ فی
 طالعہ منہا الوضوب بتقدیر علیہ
 او معنی غیر محذوف فی کلامہ فی
 جزی الیہ فی کلامہ فی کلامہ فی
 ادرج جزی فی کلامہ فی کلامہ فی

الرفع على كونه خبر مبتدأ محذوف، ومبتدأ خبر محذوف، وخبر محذوف
 وقوله أن يرفع على أن ذلك الوجه مدغم في الخبر
 أي أصله ١٢

ما اوصفته والذئب على الاستثناء والجرح على الاضافة وكلمة
 في قوله الذئب
 الذي يولد له ذئبا شديدا
 لما وصفته والذئب على الاستثناء والجرح على الاضافة وكلمة

ما علم الاخيرين زاناً وقد روى على اوجه الثلاثة قبل اسم القيس

ولا سيما يوم بدأ في الجليل قوله القسم لأول في المشرق القسم الأول هو الط

الاول من الكتاب على عناية السبعين الاشارة اليها من النفوس

الخاصة او العامة بالانسان او بالجماعة

والمعاني المخصوصه من حيث اعتبارها باله لغاها المخصوصه

سبعة ثلثة احادية وثلاثة ثمانية وواحد ثلاثي وعلى التقادير

فالظرفية في قوله في المنطق مجازية اقامة للشمول العمومي معاً

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

Handwritten marginal notes at the top of the page, including the title 'المقدمة' (Introduction) and various philosophical or logical statements.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical or logical discourse.

الشمول الظرفي اما بحسب الوجود فقط وهو فاسد المعنى الثالث
فكان ان الظرف يحيط بالظرف والاشياء المحيطة بالاشياء
التي هي الاشياء المحيطة بالاشياء

او بحسب لصدق وهو فيه وفي المعنى الثالث خاصة يكون مقبيل
اي الثاني ١٣

كون الجزئية في الكليات على ان المنطق مجموع المسائل قوله مقدمة
بجزئية القسم الاول الذي يوجب المسائل من مجموعها ١٣

الجزئية الدال وفحوا عن ما يذ كقول الشرع في المقاصد لا رتبا لها
فيكون التقدري على صيغة اسم الفاعل على تقدير فاعل على صيغة اسم المفعول ١٣

ونفعه فيها وهي مقدمة الكتاب ما مقدمة العلم في ما يتوقف
عليه الشرع في مسائله وهو معرفة فاعله وعاقبته وموضوعه فنقد

الكتاب هي طعن من الكلام ومقدمة العلم هي الادراكات التي يتوقف
اي معرفة الموضوع الغاية ١٣

عليها ادراكات مسائل العلم فالمبتدئ هو مقدمة الكتاب وادراكات
كل ما يتوقف على معرفة اسم الفاعل انما هي الاشياء الموضوعات بالمرتب متعلقات مقدمة

مبنيها هو مقدمة العلم فلا يريد ما قيل من ان المصنف جعل
العلم على تقدير الكتاب لا منه

الامور الثلاثة في المطول نفسها مقدمة العلم
اي ما ثبت ان المبتدئ هو مقدمة الكتاب لا منه

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical or logical discourse.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical or logical discourse.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical or logical discourse.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical or logical discourse.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical or logical discourse.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical or logical discourse.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical or logical discourse.

Extensive handwritten marginal notes on the left side of the page, including a large circular diagram with the number '١١' inside, and various philosophical or logical statements.

Extensive handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the philosophical or logical discourse.

Extensive handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the philosophical or logical discourse.

Extensive handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the philosophical or logical discourse.

Extensive handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the philosophical or logical discourse.

Extensive handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the philosophical or logical discourse.

[Faint, illegible handwritten notes at the bottom of the page.]

[illegible]

سید الشهدا علیه السلام و آله و سلم

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

لا يتوقف حصوله بالنسبة اليه على الفكاك اذا التوقف
ان لا يمكن حصول شيء لا بعد شيء آخر والجواب ان لا نسلم
از التوقف ما ذكرتم فانهم يحجزون التبع للعلل المستقلة للعلول
الشخص على سبيل التبادل بان يكون هذا العللتان يمكن حصول
المعلول بكل منهما او حصل ابتداء ثم اذا اوجد واحد بالعللتين
لا يمكن حصوله بالعللة الاخرى ولا شك في انه يمكن حصول المعلول
بدون كل منهما كما يمكن وجوده بالاخرى فلو كان التوقف ما ذكرتم
لم يكن شيء مما علة له اذا العلة ما يتوقف عليه الشيء هذا خلف
بل التوقف هو الامر الصحيح لدخول الفاء ولا شك في انه صحيح
والصورة المذكورة ان يقال شققت تاءك الفاء فتعق للمعلول وكذا

منه من المولى الحسن بن علي بن فضال
الحمد لله الذي جعل في الدنيا
نورا للدين والدار الآخرة

والسلامة على من لا ينطق بالباطل
ولا يمشي بالظلم ولا يقف بالفساد
ولا يجلس بالعدو ولا يقاتل بالحق

والسلامة على من لا يتكلم إلا بالحكمة
ولا يفكر إلا بالصواب ولا يعمل إلا بالمعروف
ولا يترك إلا المنكر

والسلامة على من لا يرى الدنيا إلا كظل
ولا يرى الآخرة إلا كنور ولا يرى الموت إلا كنعيم
ولا يرى العيش إلا كسجن ولا يرى الشقاء إلا كراحة

والسلامة على من لا يحب الدنيا إلا حب السراب
ولا يحب الآخرة إلا حب الدار الباقية
ولا يحب الله إلا محبة الصادقين ولا يحب الناس إلا محبة المؤمنين

والسلامة على من لا يرى الدنيا إلا كظل
ولا يرى الآخرة إلا كنور ولا يرى الموت إلا كنعيم
ولا يرى العيش إلا كسجن ولا يرى الشقاء إلا كراحة

والسلامة على من لا يحب الدنيا إلا حب السراب
ولا يحب الآخرة إلا حب الدار الباقية
ولا يحب الله إلا محبة الصادقين ولا يحب الناس إلا محبة المؤمنين

تخصيص المجهول له ما كان معرفة القسم الثاني من القسمين موقفاً على
أي نظري ١٢

[illegible][illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

والتاريخ المذكور في هذا الكتاب
هو تاريخ سنة الف وستمائة
والله اعلم بالصواب

[illegible][illegible]

۱۰
 ۹
 ۸
 ۷
 ۶
 ۵
 ۴
 ۳
 ۲
 ۱

[illegible][illegible][illegible][illegible]

منه الى المطالب تصديدها
الافاض الى افعال
المعلوم الزوال من القوة الزمنية
الحركة منه الى ساديه في
جميع هذه الافعال اليه
فقد استلزم
فقد النفس انما هي توجبه النفس
سلك قوله

معرفة المظهر فيه والملاحظة توجه النفس نحو المعلوم كما يظهر ذلك
والان ذكر تعريف النظر متطوياً في اربعة مخرج يلقط بهذا الكتاب ليكون المخرج كوراطة والافاض
لنوعها مراد

اذا حصل فيك صورة الشيء والتفت اليه بها ورسما يتخلف
فيها في هذا

الملاحظة عن حصول صورة الشيء بان يجعل تلك الصورة آلة
اي لو حصل حصول الصورة بدون الملاحظة بالذات

الملاحظة غير ذلك كما في معاني الحروف وغيرها فالنظر هو توجه
الذي هو الوجهة التي منه الخبرية والافاض

لنفسه المتقائما الى المعقولات ما حصل صورة في العقل بتحصيل

مرعج هول تصور كان ذلك المعقول والجمل او تصديقا
 هذا في المطالبات التصورية ١٢
 اذ كان ذلك التصور كما في الفصل واحد والرسم بالخاصة
 حدها او كثيرا كما في غيرها واعلم ان النظر والفكر كما مترادفين
 ما قاله ناقدا المحصل والمستهور في تعريفهما ترتيب
 ان النظر والفكر كما مترادفين يعني على قول النقاد لا فقد قيل ان التباين بينهما وقيل بانترادف ١٢
 مر معلوم فليت ادع الى مجهول

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

هذا هو تعريف الوجود بالوجود بالكون
اشق ولا يخفى عليك ان يكون
هذه تباين فيك ان يكون
لفظك انما ليس فيها
محمد عبد الله بن محمد بن
مؤلفه شيخه في علم
انما يكون بالاشتراك في
بالفرد فيكون بالاشتراك
هو من حيث اشتراك في
من حيث اشتراك في
نفسه في اشتراك في
محمد عبد الله بن محمد بن
في كونه من حيث اشتراك
مركب من حيث اشتراك

الوجود بالكون بالاشتراك
اشق ولا يخفى عليك ان يكون
هذه تباين فيك ان يكون
لفظك انما ليس فيها
محمد عبد الله بن محمد بن
مؤلفه شيخه في علم
انما يكون بالاشتراك في
بالفرد فيكون بالاشتراك
هو من حيث اشتراك في
من حيث اشتراك في
نفسه في اشتراك في
محمد عبد الله بن محمد بن
في كونه من حيث اشتراك
مركب من حيث اشتراك

وأورد عليه بأنه يخرج منه التعريف بالمفرد كما في الفصل
أي على التعريف بالشهر ١٢

وحدة والخاصة وحدها والجواب بأن المعرف يجب ان يكون
نفسه فقط ١٢

معلوم ما بوجه ما فالتعريف بالمركب من ذلك لوجه والمفرد أو يار
المعلوم من قبل ١٢

التعريف بالمفرد انما يكون بالاشتراك وهي مركبة من حيث اشتراكها

على الذات والصفة أو من حيث أنها أعظم بحسب المفهوم فلا بد من
الاشتراك ١٢

فريضة مخصصة فالتعريف بالمفرد مركب من معنى المشتق والقرينة

أو بما قال الشيخ بأن التعريف به نذرا فيحتاج لا يلزم بعضه وبعضه
والفرد في كل المصنف ١٢

يفض الى نوع ركلف فلذلك عدل المص الى هذا التعريف لشموله
أي كما كان التعريف بالشهر من حيث اشتراكه ١٢

جميع افراد النظر بلا كلفة سواء كان بالمفرد أو بالمركب
مختلف التعريف بالاشتراك ١٢

معلوم ما كان أو مضمونا أو مجهولا لا بالجموع للمركب

لا يخفى عليك ان يكون
هذه تباين فيك ان يكون
لفظك انما ليس فيها
محمد عبد الله بن محمد بن
مؤلفه شيخه في علم
انما يكون بالاشتراك في
بالفرد فيكون بالاشتراك
هو من حيث اشتراك في
من حيث اشتراك في
نفسه في اشتراك في
محمد عبد الله بن محمد بن
في كونه من حيث اشتراك
مركب من حيث اشتراك

الوجود بالكون بالاشتراك
اشق ولا يخفى عليك ان يكون
هذه تباين فيك ان يكون
لفظك انما ليس فيها
محمد عبد الله بن محمد بن
مؤلفه شيخه في علم
انما يكون بالاشتراك في
بالفرد فيكون بالاشتراك
هو من حيث اشتراك في
من حيث اشتراك في
نفسه في اشتراك في
محمد عبد الله بن محمد بن
في كونه من حيث اشتراك
مركب من حيث اشتراك

هذا هو تعريف الوجود بالوجود بالكون
اشق ولا يخفى عليك ان يكون
هذه تباين فيك ان يكون
لفظك انما ليس فيها
محمد عبد الله بن محمد بن
مؤلفه شيخه في علم
انما يكون بالاشتراك في
بالفرد فيكون بالاشتراك
هو من حيث اشتراك في
من حيث اشتراك في
نفسه في اشتراك في
محمد عبد الله بن محمد بن
في كونه من حيث اشتراك
مركب من حيث اشتراك

هذا هو تعريف الوجود بالوجود بالكون
اشق ولا يخفى عليك ان يكون
هذه تباين فيك ان يكون
لفظك انما ليس فيها
محمد عبد الله بن محمد بن
مؤلفه شيخه في علم
انما يكون بالاشتراك في
بالفرد فيكون بالاشتراك
هو من حيث اشتراك في
من حيث اشتراك في
نفسه في اشتراك في
محمد عبد الله بن محمد بن
في كونه من حيث اشتراك
مركب من حيث اشتراك

٢١

[illegible]

[illegible]

الذاتية كبريت
الانسان لعل الطغاة يحجب
فيمر من حوله من حيث لا يحتسب
فما كلفه من الخلق ما به يحجب
أحوالهم من حيث لا يحتسب
فقطبي
موضوع كل طرح الدوا
أبو بكر في دماغ الصنف
شرح انفسا من نزل الحجب
على عرض الذاتية فما هو الضيق
انظر الى البراءة وما في غير
فقطبي كما يقع في القدر الاول
وقد لاحظ الانجفات كما في العظم
الاولية اذ ما يكون الصانع

[illegible]

لا اليه فلا يتم التقريب قلت وقوع الخطأ بالفعل ليستلزم عدم
عدم وقوع الدليل بحيث يستلزم المطلوب ١٢
فان الاستينزاع الاعتقاد الى الوجه الخارجى والام منه ومن طرق الكليات مقتضى انما الصيغ ١٣
بداهة جميع تلك الطرق والمواد وقد بينت ان العلم اليقيني باجتنابها

في الجوارح الى النطق والارادة
 للاصابع حتى ولادة ما دونها
 بهما الاصابع ما قدر من الارادة
 باخذ الاصابع الحرة الحرة
 فيزنها سب على ان الجواب الذي
 ذكره الشاعر في البيت من ان
 في البيت من ان الجواب الذي
 السيد المرحوم قد سألهم
 وقد فصلوا هذا القاع ليضد
 في حاشا الى شية الرابطة
 ليضد كالمرام
 محمد عبيد الله

النظرية انما يحصل من الكماليات فقد ثبت الاحتياج المقادير

في اكتساب المطالب في الحكمة ولا يغني بأكابر حياج هذا الاخذ
اي لا يغني بالاحتياج الى المصلحة الا في الحكمة ١٢

القدر وفيه نظر له جواب قولي وموضوعه آه موضوع كل علم
اي في هذا البيان شاهد ١٢

ما يثبت فيه عن عوارضه الذاتية اى يجمع اليها ما يثبت في
 تفسيرها

الخارج المحمول الذي يلحق الشيء لذاته او لما يساويه على ما ذكره
منه عن العميد والخزينة

المتأخرون وذلك البحث أما بان يجعل موضوع العلم بعينه
بيان لانوار البحث وشرح في بيان فائدة قولنا يرجع آما

موضوع المسئلة ويشب له ما هو عرض ذاك الجسم الطبيعى في
 جسمه فلا يجوز طبيعى ويا كان ليحبل نوعه موضوع المسئلة ويشب له ما هو
 عرض ذاك الجسم الطبيعى في

[illegible]

٢
 قوله قد بينت آه مني المنقول
 أي صفتي في موضع قوله شاعرا
 من كلامه قال لا يزال الكرم
 ينجي وأما حسن جال الطيرين
 المندرجين تحت كل على على جري
 آخرون الخ من غير العلم فليس
 جال أو جال أو جال
 على اللفظ قد علم
 العلم قال أبو الادل في
 ما تأتي استقر في ذلك
 والنسب في ما بين هذا ليس
 الألف

عبارت عن طرقة اصطلاحات
متفق برهانه و احسن من برهان
هناك اثبات اخر من ذلالت
الموضوع فالانسبا ليقول
موضوع العلم باجماع
العلماء البرهاني من
ان ادورده لفظ العلم
تتريف موضوع العلم
بموضوع العلم اجماع
العلماء من اجماع
العلماء من اجماع
العلماء من اجماع

Handwritten notes in Urdu script at the bottom of the page.

بالحجۃ و فی یومئذ



له قوله

الشيخ هو ابو علي حسن بن علي بن
سنا الدين الخارزي كان ابو جلا
من اهل بغداد واسكن الى بغداد
في يوم الابرار الميرزا محمد بن محمد
والمستقل بالقرن الرابع من الهجرة
من تخرجه في سنة ١١٠٠ هـ
بمنكح امرأة هما مستدرة
وولد ابو علي بهذه القرينة
صوفية سمي في ثلث
لثمة ثم ولد اخوه محمود بن
نجس بن حسين ثم اسكن الى بغداد
مصر ابو علي علم القرآن ومعلم
الادب في هذا القرن من علماء
خطه شيعة من اصول الاكابر
وقال كنه في في بخاري في
شعره من الطبقة من علماء
والادب من كانت من علماء
ثم اشتهر في القرن من علماء
لهما كان في غاية قربة الى
الصفية مات يوم الخميس الاول

عن الاحوال المنسوبة اليها والعوارض الذاتية لها على ان
قد نص ١١

المسائل هي لقضايا التي محمولاتها اعراض اتية لهذا الموضوع
التي هي موضوع العلم

اول انواعه او عوارضه ويمكن ان يكون قوله عن الاحوال
هذا بيان للتأخير الاخر ١٢

المنسوبة اليها اشعر الى المحولات التي ليست اعراضا ذاتية
بل لانواعه وغيره ١٣

نفس موضوع العلم كما في تفصيله واما تعريف المتأخرين
حيث لم يكذبوا الا اعراض الذاتية للموضوع فاما محمول

علم السامحة اعتمادا على ما يفضل في مقامه او بمعنى على الفرق
لانه قيل لم يتأخر اطلاقه ١٤

بين محمول العلم ومحمول المسئلة كما فرق بين موضوعها
بين الفرق ١٥

فيمكن محمول العلم ما يفضل اليه محولات المسائل
بيان الفرق ١٦

والا في بعض النسخ فيكون محمول العلم ما يفضل اليه محولات المسائل
التي هي موضوع العلم

والا في بعض النسخ فيكون محمول العلم ما يفضل اليه محولات المسائل
التي هي موضوع العلم

والا في بعض النسخ فيكون محمول العلم ما يفضل اليه محولات المسائل
التي هي موضوع العلم

والا في بعض النسخ فيكون محمول العلم ما يفضل اليه محولات المسائل
التي هي موضوع العلم

والا في بعض النسخ فيكون محمول العلم ما يفضل اليه محولات المسائل
التي هي موضوع العلم

والا في بعض النسخ فيكون محمول العلم ما يفضل اليه محولات المسائل
التي هي موضوع العلم

والا في بعض النسخ فيكون محمول العلم ما يفضل اليه محولات المسائل
التي هي موضوع العلم

والا في بعض النسخ فيكون محمول العلم ما يفضل اليه محولات المسائل
التي هي موضوع العلم

Handwritten marginal notes at the top of the page, including phrases like "قوله" and "التي".

Handwritten marginal notes on the right side of the page, including phrases like "قوله" and "التي".

Handwritten marginal notes on the left side of the page, including phrases like "قوله" and "التي".

Handwritten marginal notes on the left side of the page, including phrases like "قوله" and "التي".

Handwritten marginal notes on the left side of the page, including phrases like "قوله" and "التي".

Handwritten marginal notes on the left side of the page, including phrases like "قوله" and "التي".

Handwritten marginal notes on the left side of the page, including phrases like "قوله" and "التي".

Handwritten marginal notes on the left side of the page, including phrases like "قوله" and "التي".

Handwritten marginal notes on the left side of the page, including phrases like "قوله" and "التي".

Handwritten marginal notes on the left side of the page, including phrases like "قوله" and "التي".

Handwritten marginal notes on the left side of the page, including phrases like "قوله" and "التي".

Handwritten marginal notes on the left side of the page, including phrases like "قوله" and "التي".

Handwritten marginal notes on the left side of the page, including phrases like "قوله" and "التي".

Handwritten marginal notes on the left side of the page, including phrases like "قوله" and "التي".

Handwritten marginal notes on the left side of the page, including phrases like "قوله" and "التي".

على طريق التزويد مثلاً امتناع الخرق مع المحركات التي تقابلها

اذا اخذ على وجه التزويد كان عرضاً ذاتياً للعرض فانه

لا يتخلو عن احداهما فان قلت لاحاجة الى الخلق اذا المتعارفين

العرض للذاتي شموله بجميع افراد الارضوع اما على الانفراد

او على سبيل التقابل وكل من محمولات المسائل مع مقابلهما

اعني محمولات المسائل الاخر متماثل لجميع افراد الموضوع فيكون

عرضاً ذاتياً له قلت قد صرح الشيخ وعنده بان ما يلحق الشيء

لا هو اخص وكانت الشيء متخا جافي لحي قه الى ان يصير نوعاً

يتمياً لقبوله ليس عرضاً ذاتياً له فان قلت لم يجعل الشيخ

خارجاً عن العرض لئلا الى مطلقاً كيف وقد مثل العرض للذاتي على

26

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

لعل

[illegible]

سبيل التقابل بالاستقامة والافناء والزوجية والفرديية مع
 العارضة للفظ استقيم العارضة للفظ استقام
 العدد والشمس يستسا ويتن معين
 زوج كالزوجة والافناء كالخسة
 انه مدحوق هو غيره ان المستقيم والمنح مختلفان نوعا

وكذا الزوج والفرد بل فما أخرجه عن القسم المختص على

الاطلاق حيث قال في الفصل الرابع عشر من المقالة الثانية من السبعة

والقسم المستوفى الأولى أما ان تكون بفصول وأما ان تكون
بقونناكل حيوان المناطق اوصايل وغيره ١١

لعوارض هي الجنس ايضا اولية مثل قولنا كل ما مسا واو غير قو

كل جسيم لما صغر كبر أو ساكن أما جوارض لا تكون للجسد الأولية

كانت القسمة بها اولية وذلك اذا كانت العوارض ^{مستقلة} لا مشتركة
اي العوارض الغير الماولية ١٢

الحسن ذ اصا رفي عام عينا مثل قولنا كل علم انا زوج

أوفرده فالنزوج والفرح ليسا بجوارض للعبادة أولا فالفرح

مطلبه قابل بود داخل فی قسم من
العرض المذكور كما يظهر من هذا
القول وتطرح عن قسمه بغير العرض
الذاتي المستعمل على الاغراض كما
يظهر من القول الاتي فلا يقيم
بالجيب بان العرض بواسطه
الافضل ليس العرض في ذاتها
١٢ قوله كذا في الماشي
فلا يستقامه ولا كذا في الماشي
بغيره فان الخطا

٢٨

المندوبين

وہو

لما عدت الى المدينة
كذلك القويمة للعرضة الاولى
لما عدت الى المدينة

فقهنا في الفقه الإسلامي

الشيخ جعفر
الخطبات النورية لابن
سنة ١٢٨٠

منس اول

...

عبدالله بن محمد بن عبد الله

11/11/11

العدد نوعا معينا لا يمكن زواجا او فرقا لان الزوج والعرض عوارض

لا رما ولا نوعا وكذلك فنية الحيوان الى الصاحك و
اي الاربعه راسته والشعر والتمثله وغيره ١٢

غير الصاحك لان هذه عوارض مفرقا للانسان وعنبره اجل
هذا راجع الى الصاحك ١٢

ان قامت طبائعا النوعية ولا يكتفي طبيعة الجنس في
اي الصور النوعية ١٣

ان يعرض لها شئ من هذه العوارض فحق من حيث القسم
اي العوارض التي لا تفرق الجنس القيد كونه نوعا معينا ١٤

اولية للجنس واما بذا انها فليست اولية قلت هذا الكلام
لنظمها اولية لا انواع ١٢

من الشيم تصويهم بان عد الشامل على سبيل التقابل من
ايما لا يكون في عرضة مما جال ان يصير نوعا معينا ١٥

الاعراض لذاتية مساهمة وان العرض الذاتي ههنا
اي يصير بان ١٢

بالحقيقة هو القسم لا كل واحد من القسمين
اي القسم المردود ١٦

ولا شك ان البحث لم يقع صريحا في شئ من المسائل عن المفعول

العدد نوعا معينا لا يمكن زواجا او فرقا لان الزوج والعرض عوارض
لا رما ولا نوعا وكذلك فنية الحيوان الى الصاحك و
غير الصاحك لان هذه عوارض مفرقا للانسان وعنبره اجل
ان قامت طبائعا النوعية ولا يكتفي طبيعة الجنس في
ان يعرض لها شئ من هذه العوارض فحق من حيث القسم
اولية للجنس واما بذا انها فليست اولية قلت هذا الكلام
من الشيم تصويهم بان عد الشامل على سبيل التقابل من
الاعراض لذاتية مساهمة وان العرض الذاتي ههنا
بالحقيقة هو القسم لا كل واحد من القسمين
ولا شك ان البحث لم يقع صريحا في شئ من المسائل عن المفعول

٢٩

العدد نوعا معينا لا يمكن زواجا او فرقا لان الزوج والعرض عوارض
لا رما ولا نوعا وكذلك فنية الحيوان الى الصاحك و
غير الصاحك لان هذه عوارض مفرقا للانسان وعنبره اجل
ان قامت طبائعا النوعية ولا يكتفي طبيعة الجنس في
ان يعرض لها شئ من هذه العوارض فحق من حيث القسم
اولية للجنس واما بذا انها فليست اولية قلت هذا الكلام
من الشيم تصويهم بان عد الشامل على سبيل التقابل من
الاعراض لذاتية مساهمة وان العرض الذاتي ههنا
بالحقيقة هو القسم لا كل واحد من القسمين
ولا شك ان البحث لم يقع صريحا في شئ من المسائل عن المفعول

العدد نوعا معينا لا يمكن زواجا او فرقا لان الزوج والعرض عوارض
لا رما ولا نوعا وكذلك فنية الحيوان الى الصاحك و
غير الصاحك لان هذه عوارض مفرقا للانسان وعنبره اجل
ان قامت طبائعا النوعية ولا يكتفي طبيعة الجنس في
ان يعرض لها شئ من هذه العوارض فحق من حيث القسم
اولية للجنس واما بذا انها فليست اولية قلت هذا الكلام
من الشيم تصويهم بان عد الشامل على سبيل التقابل من
الاعراض لذاتية مساهمة وان العرض الذاتي ههنا
بالحقيقة هو القسم لا كل واحد من القسمين
ولا شك ان البحث لم يقع صريحا في شئ من المسائل عن المفعول

Handwritten marginal notes at the top of the page, including the date 'الجمعة ١٢ من شهر ربيع الثاني ١٢٨٥'.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, starting with 'الافلاك والمعادن والنباتات والحيوانات'.

الافلاك والمعادن والنباتات والحيوانات اذ المراد بالتضاد

ههنا التضاد الحقيقي والذي يدل عليه انه قال القسمة الاولى

بالاعراض لذاتية قد يكون بتقابل كقولنا كل خط امام مستقيم

او منحني وكل علم امار ورج او فرج وقد يكون بغير تقابل كقولنا

ان من الحبيبات ما هو ساخن وما هو بارد ومنه تراخض

ومنه طائر فقد جعل القسمة الاخيرة لا على سبيل التقابل مع

تحقق التضاد المشهور فيما بين الاقسام وقد استغنى

الكلام وقد بقي بعبارة غائقة في هذا المرام تركها لضيق المقام

واما اتبعنا اثر قول الشيخ بنزلا الى مدارك الحقيقة

لجمال لعارفين للحق بالرجال واما المسترغفون عن

Extensive handwritten marginal notes on the left side of the page, including the name 'سيد محمد عبد الله' and various philosophical or theological discussions.

31

Handwritten marginal notes on the bottom left of the page, continuing the discourse.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including the date 'الجمعة ١٢ من شهر ربيع الثاني ١٢٨٥'.

المعروف بالعلم

المعلوم التصوري والتصديق يقيم بحيث يصل اليه المطلوب التصديقي

فيسمى معرفة أو تصديقي فليس متعة

أخصه لنقصه في شدة الكمال

الحال ولا يلتفتون الى ما قيل ويقال قول العلم التصديقي

الحال في موضوع المنطق العلوم التصديقي من حيث انه يصل اليه

المطلوب تصديقي والمعلوم التصديقي من حيث انه يصل اليه

على الموصول القريب في القسمين حيث قال في الاول فليس معروفا

في الثاني ليس حجة فان بحث المنطق في التصورات والتصديقات

لا يختص بالموصول القريب الذي هو المعروف والحجة بل بحث

عن الاصل البعيد فيهما والا بعد في التصديقات

ولعل ذلك تصرف منه بضم المشرع واجماع جميع المباحث

المعروف بالعلم

المعلوم التصوري والتصديق يقيم بحيث يصل اليه المطلوب التصديقي

فيسمى معرفة أو تصديقي فليس متعة

أخصه لنقصه في شدة الكمال

الحال ولا يلتفتون الى ما قيل ويقال قول العلم التصديقي

الحال في موضوع المنطق العلوم التصديقي من حيث انه يصل اليه

المطلوب تصديقي والمعلوم التصديقي من حيث انه يصل اليه

على الموصول القريب في القسمين حيث قال في الاول فليس معروفا

في الثاني ليس حجة فان بحث المنطق في التصورات والتصديقات

لا يختص بالموصول القريب الذي هو المعروف والحجة بل بحث

عن الاصل البعيد فيهما والا بعد في التصديقات

المعروف بالعلم

المعلوم التصوري والتصديق يقيم بحيث يصل اليه المطلوب التصديقي

فيسمى معرفة أو تصديقي فليس متعة

أخصه لنقصه في شدة الكمال

الحال ولا يلتفتون الى ما قيل ويقال قول العلم التصديقي

الحال في موضوع المنطق العلوم التصديقي من حيث انه يصل اليه

المطلوب تصديقي والمعلوم التصديقي من حيث انه يصل اليه

على الموصول القريب في القسمين حيث قال في الاول فليس معروفا

في الثاني ليس حجة فان بحث المنطق في التصورات والتصديقات

لا يختص بالموصول القريب الذي هو المعروف والحجة بل بحث

عن الاصل البعيد فيهما والا بعد في التصديقات

٣٢

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥

التقارن في سنة تسع وعشرين وسبع مائة وولم سنة اثني وعشرين
 وسبع مائة في قرية تقارن من ولاية النسا في شهر صفر وفرغ من الفصيل
 في زمان قليل ووصل في مضمار العلوم الى نهاية لم يبلغ معاصروه
 اليها وصنف تصانيف منها شرح الزينجاني في علم الصوف صنفه حين
 كان عمره ست عشر سنة بقرط سنة ثمان وثلاثين وسبع مائة
 ومنها شرح تلخيص المفتاح في علم المعاني والبيان والبدع المظلم والمختصر
 الفهم تشنت الحال وجمود البال ومنها شرح الرسالة الشمسية
 في علم المنطق المعروف بالسعدية ومنها شرح العقائد النسفي في علم
 الكلام ومنها شرح القسم الثالث من مفتاح العلوم للسكاكي ومنها التلويح
 شرح التوضيح في اصول الفقه ومنها حاشية شرح مختصر الاصول
 للعضدي ومنها فتاوى في الفقه الحنفية ومنها حاشية تفسير الكشاف
 وغيرها وكان شافعيًا لكنه اختلف في التلويح اذ ما كان له تعصب
 وكان معزًا عند الامير ثمور كوركان حتى كان الامير يحالسه على تكملة
 ولذا كان مغبوطا بين الاقران ومع هذا كان خيرا للناس من ينفع الناس
 وحجى بينه وبين السيد الشريف على الجرجاني مباحثات كثيرة في
 مقامات حسنة ومات يوم الاثنين الثاني والعشرين من محرم سنة
 سبع وتسعين وسبع مائة وقيل اثنين وتسعين وسبع مائة وقيل

سنة احدى وتسعين سبع مائة بستم قه ونقل الى سمرقند في يوم
الاربعاء التاسع من المحمدي الاول وقال السيد الجرجاني في تاريخ وفاته
عقل راسي سديد انفا راسي سال رحلتك كفت تاريخي فيك ام طيبك ام
وشرح التفسير في جميع كتبه من الكمال وجمع عقيد من الفضلاء وعلمه
الشرح شرحه مولانا جلال الملة والدين محمد ابي الله بن
سعد الدين سبكي في قد قيل في مدحه في سبهي علم راسي اقبالي
فنون فضل راجع كافي وقد قير او لا على والده ثم على الامام هما
الملة والدين الكلباري شارح الطوابع وعلى مولانا محي الملة والدين
الكوشكناري وعلى خواجه حسن شاه بقال الذين هما من تلامذة السيد
الجرجاني ولذا عبر الشارح عن السيد من السيد بلفظ الاستاذ في ما شية
شرح التبريد ووقع الحديث على الشيخ صف الدين الايجي المحدث حنة
صاكي كاملا في عنفوان الشباب قد تلمذ منه اشخاص كثيرة في عهد
يعقوب ميرزا من سكان جرجان هم مؤرخوكرمان والعراقيين خراسان
وخبرها واولي خدمة الصداقة من اميرزاده يوسف بن مرشد
جها انشاه ثم استغفر عنه فكان يدرس في المدرسة المسماة بدار
الايتام جزيه الله خير الخاء عن اهل الاسلام من دار السلام وكنه
تصانيف عديدة منها شرح اليعاقبة في الحكمة الاشراقية ومنها

حاشية السيد الشيخ

مختار الامام السيد الزين

مسرح الحشيش

بسم الله الرحمن الرحيم

حاشية مولانا جمال الدين الشيرازي

حاشية مولانا يوسف كنج القزويني

حاشية ميرزا محمد باقر المكي

حاشية مولانا الفقيه محمد

تأليف السيد المكي بن محمد

حاشية آقاخان قاضي

مختار الكتب

حاشية مولانا محمد الوائلي

ن

ك

ع

ظ

٣٤

ي

م

ع

ن

و

ال

مختار الامام السيد الزين

حاشية على شرح التوحيد للعلافة القوشجي ومنها رسالة اثبات الواجب
تعالى ومنها الاخلاق الجلالية ومنها حاشية على شرح الشمسية للقطب
الرازي ومنها حاشية على شرح المطالع ومنها الرسالة المسماة بالزوراء
في الحكمة صنفها قيا ماعند روضة اسد الله الكلبير رضي الله تعالى عنه
ومنها شرح الزوراء ومنها هذا الشرح لكن ما انتقله اكسالة فانت
عشيه السيد ابو الفهم وتوفى السارح سنة ثمان وقيل سبع وقيل تسع
وتسع مائة وهو دواني ملا فناء مولدا وكان والده من ذوى نسب
وفخار وولى لقضاء في دوان من مال كازرون وهذه اما في حبيب السدير
وكشفنا الظنون عن اسامي الكتب الفنون واعلام الاخبار وغيرها
كتبة الفقير الفقير الى رحمة الرب القوي محمد عبد الله

ابن محمد الفضل الامير مولانا الحاج الحافظ القوي محمد عبد الله
ادخله الله دار النعيم ههنا واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيد المرسلين وآله اجمعين

خاتمة المطبع

بيون عنایت قاهر ذوالجلال حاشیه ملاجلال سابق اصل مسوده عشی مودود فاضل
یلم عالم الودعی مولوی حاجی حافظ محمد عبد الحی صانہ السعین شروانی کمال محنت و محنت و تقابل
مولود محمد عشتو علی حفظ السعین بنہ الخفی والجلالی ایازت عشی مودود تبارخ ۲۵ ماه ذی قعدہ ۱۲۸۵
در مطبع علوی محمد علی بخش خان عتاز ذیہ الرعین مطبع پیشینہ مطبع بنی حاکم کریم فقط

في حصر الباب لاجل ان صرح **قوله** لا نه حقة الفعل انه ان قلت به القياس انما يتبع كون الجميل

صفة لاختياري والدمي كونه اختياريا فاعلم ان التقريب على ان قياس مساواة يتبع مع صفة متناهية اخرى وهي كون كل ما يد صفة لاختياري فاختياريا كما
فثبت ان الجميل اختياري **الحاشية** **قوله** لا نه حقة الفعل انه ان قلت به القياس انما يتبع كون الجميل
فثبت ان الجميل صفة لما يكون بالاختيار وكل صفة الاختياري اختيارية فثبت ان الجميل اختياري وهو المطلوب وان عليه غياث الحكماء ان ذلك ايراد اول انا
لا سلم الصغرى الاول فان الجميل قد يكون صفة للفعل ايضا كما يقال جبل جميل كما ورد في الجبل وكونه صفة للجبل لا ينافي كون الجبل اختياري لان الجبل
الصفة ليعلم الاختياري او غيره كما ذكر في الحركة المتعرجة فانه اضطراري مع ان يقال لا الفعل وكونه صفة للجبل لا ينافي كون الجبل اختياري لان الجبل
غير اختياري ما احتج به عن الايراد الاول ان الصغر مراد بالشرايح بل هو باعتبار غالب الاستعمال اقول ان ذلك لا يوجب مع وقوع في كنهه فالحاصل ان الجميل والجمان
صفة لغير الفعل ايضا لكن الجميل في التعريف صفة للفعل بحد ذاته فلا حرج ووقع الثاني ان الفعل وان كان عام حسب اللفظ لكنه خاص باعتبار الوجود فلا
يقال له شقة القدوة فعل وانما الثاني على اقل ان الجميل صفة مشبهة لكل صفة الاختياري محمولة عليه بالمطابقة لاختياري ونحوه من المحولات بلا شقة فاقن
لا يخفى والمقام انما هي فلما بس **الحاشية** **قوله** لا نه حقة الفعل انه ان قلت به القياس انما يتبع كون الجميل
الحمد بالجمل الغير الاختياري المحمولى ان المقام لا شعور له ولا ارادة حتى يصدر عنه الافعال الاختيارية على انه يلزم ان لا يصح إطلاق الحمد على ثمة ثم لفتة لانه اختيارية
له في اصدار الصفات حتمه الا ان يقال ان المراد بالمحمول في الآية الكريمة محدود مجازا واطلاق الحمد على شدة قدره في نفسه ايضا مجازا وقيل في التحجيز عن العلماء

المراد بالاختياري ما وقع من المختار في اجاله فان لم يكن الصفات الماخوذة في الحمد بخصوصها صادرة عنه باختياره **قوله** لا نه حقة الفعل انه ان قلت به القياس انما يتبع كون الجميل
قوله كذا ذكره المصنف آه قاتل باقره المصنف في حاشيته الكائنات من التخصيص بالاختياري انما هو في الجميل الذي هو دخول على قول العلامة الحمد هو البناء
والنداء على الجميل فهذا تخصيص في المحمولى بالافادة من سوره بهن تخلص في دخول الباء اعني المحمولى فالفعل ليس على ما ينبغي لا يقال الباء هي محمولة
على اسبعية فيكون مدخولا محمولا عليه لا اقول في السبعة الفرق بين بواو وبين ما يجب آخر اقل الحمد ليعلم الاختياري غير لانه لا نه حقة الفعل انه ان قلت به القياس انما يتبع كون الجميل
المحدود عليه وغاية التوجيه ان يقال المقصود ان المصنف ذكر مثل هذا التوجيه الذي ارتكبه في المحمولى في حاشيته الكائنات وان كان في الحمد على اقل انما هو في الجميل

قوله كذا ذكره المصنف آه قاتل باقره المصنف في حاشيته الكائنات من التخصيص بالاختياري انما هو في الجميل الذي هو دخول على قول العلامة الحمد هو البناء
والنداء على الجميل فهذا تخصيص في المحمولى بالافادة من سوره بهن تخلص في دخول الباء اعني المحمولى فالفعل ليس على ما ينبغي لا يقال الباء هي محمولة
على اسبعية فيكون مدخولا محمولا عليه لا اقول في السبعة الفرق بين بواو وبين ما يجب آخر اقل الحمد ليعلم الاختياري غير لانه لا نه حقة الفعل انه ان قلت به القياس انما يتبع كون الجميل
المحدود عليه وغاية التوجيه ان يقال المقصود ان المصنف ذكر مثل هذا التوجيه الذي ارتكبه في المحمولى في حاشيته الكائنات وان كان في الحمد على اقل انما هو في الجميل

قوله كذا ذكره المصنف آه قاتل باقره المصنف في حاشيته الكائنات من التخصيص بالاختياري انما هو في الجميل الذي هو دخول على قول العلامة الحمد هو البناء
والنداء على الجميل فهذا تخصيص في المحمولى بالافادة من سوره بهن تخلص في دخول الباء اعني المحمولى فالفعل ليس على ما ينبغي لا يقال الباء هي محمولة
على اسبعية فيكون مدخولا محمولا عليه لا اقول في السبعة الفرق بين بواو وبين ما يجب آخر اقل الحمد ليعلم الاختياري غير لانه لا نه حقة الفعل انه ان قلت به القياس انما يتبع كون الجميل
المحدود عليه وغاية التوجيه ان يقال المقصود ان المصنف ذكر مثل هذا التوجيه الذي ارتكبه في المحمولى في حاشيته الكائنات وان كان في الحمد على اقل انما هو في الجميل

قوله كذا ذكره المصنف آه قاتل باقره المصنف في حاشيته الكائنات من التخصيص بالاختياري انما هو في الجميل الذي هو دخول على قول العلامة الحمد هو البناء
والنداء على الجميل فهذا تخصيص في المحمولى بالافادة من سوره بهن تخلص في دخول الباء اعني المحمولى فالفعل ليس على ما ينبغي لا يقال الباء هي محمولة
على اسبعية فيكون مدخولا محمولا عليه لا اقول في السبعة الفرق بين بواو وبين ما يجب آخر اقل الحمد ليعلم الاختياري غير لانه لا نه حقة الفعل انه ان قلت به القياس انما يتبع كون الجميل
المحدود عليه وغاية التوجيه ان يقال المقصود ان المصنف ذكر مثل هذا التوجيه الذي ارتكبه في المحمولى في حاشيته الكائنات وان كان في الحمد على اقل انما هو في الجميل

بى استعداد الى المفعول الثاني المذكور الى الحق بوسط الاموالى فاذا كان يكون تعريف كل واحد من الترفيعين للمدعى صحيحا مولانا محمد طه محمد
 ح **قوله** اي طريق المستوى او اشارة الى ان سوار صمد بمعنى الاستوار على ما صرح به صاحب الكشاف في قوله تعالى سوار صمدكم انذرهم
 ام لم يندرجوا وانما فائدة الى الطريق اضافة الصفة الى الموصوف كما في قولهم حصول صورة الشيء في العقل وربما يفسر سوار في مثل هذا المقام بالوسط بناء
 على ما في الاستبحار من ان سوار الشيء وسطه ووسط الطريق اقرب الى الاتصال الى المقصد من اطرافه ولا يخفى على من له طبع مستقيم ان ذكر الصراط المستقيم
 ابلغ في الجرح من ذكر وسط الطريق مطلقا والسبب في اشتراك القرآن من وصف الصراط المستقيم كما لا يخفى قوله في الصراط المستقيم فالتفسير الاول اولى
 لا يخفى من حيث اخبرنا **قوله** في الصراط المستقيم في التفسير الثاني فائدة ان الاول ان التفسير على ان المراد بالاستوار
 بيننا الاستقامة والثاني التخليص الى ان سوار الصراط المستقيم ان المراد بالاستوار ان التفسير على ان المراد بالاستوار
 بالصراط المستقيم ثم **قوله** في الصراط المستقيم ان المراد بالاستوار ان التفسير على ان المراد بالاستوار
 العقل المنة عن شوايب الامم عموما مع عند السلف عن خصوصية العقائد الكلامية نظرية في عموم اللفظ

حاشي متعلقة صفح ٧ قوله ولاحظوا آية العلم ان المراد بالخصر المحصور عن شيء فاعني انه لا حضور ولا لفظا ومعانيها
 في الخارج عند الشير في آية الاشارة وهذا صحيح وان اريد بالخصر الوجود في الخارج ويكون المعنى لفي وجودتها في الخارج فيزول عليه ان اللفظ والمعاني ان لم يكن
 مجتمعة الا انها موجودة في زمانيتها فان العلم الزمانية ليست اعدا حقيقة بل هو غير متناهية فكل شيء موجود في زمانه كطوفان نوح فانه موجود في زمانه معدوم
 في زمانه بل غائب فكذا اللفظ والمعاني موجودة في زمان التلفظ بها غائب عن زمان آخر فنفى وجودتها مطلقة غير صحيح يجب عنه ان المراد لفي وجودتها
 مجتمعة عند الشير ولا شك في صحة قال مولوي محمد عبدالحى سلمه

حاشي متعلقة صفح ٨ قوله فتعطف فيه اشارة الى اعتراض اوردته في حاشية الحاشية بقوله هو ان لم لا يجوز ان يكون اسما
 اكتسب من جعل اسم الاجناس الموصوفة للفرق المستثنى من اجل وعلم على ان رجلا وعلما مع التنوين لا يطلقان على المتعد فكذا ذلك المقادير والايضاح مع التنوين
 لا يطلقان عليه وكذا ان المقادير والايضاح بلا تنوين لا يثبتان على المتعد فكذا ذلك رجل وعلم به وانه يطلقان عليه انتهى هذا اذا كان علم الجنس موصوفا للماهية من
 حيث هي اسم الجنس للفرق المنفصلة كما نقله في الحاشي التجريد عن ابن الحاجب وزعم انه ذهب جمهور الحنفية الى ان العلم بالجنس عبارة عن الماهية من حيث
 الوحدة الزمنية والتعريف العقلي كما يقتضيه اطلاق لفظ العلم واسم الجنس عن الطبيعة من حيث هي الفردية مستفادة من التنوين فالحق ان اسما اكتسب
 من قبل اسلام الاجناس بل من قبل اسما اذ ليست فيها عدة زائدة على ما هيها **قوله** غاية التهذيب فيكون فيه حذف الموصوف والعقود
 اقامته مفعولها المطلق مقامها وبيان جواز كون المفعول المطلق من غير لفظ العامل في غير المصدر وان لم يجوز قلنا بحذف المصدر ايضا ثم اقامت عليه مقاسه **قوله**
قوله غاية التهذيب ليس المفعول المطلق جهة من غير لفظ العامل كما ذهب الى ان غاية التهذيب بمعنى اقصى مراتبه ومن الظاهر ان اقصى مراتب الشيء ليس خارجا عنه
 بل زوايا كل منه **قوله** او تصنيف آه فالتميز هو التصنيف ثم حذف المبتدأ واقيم المضاف اليه مقاسه فلا يلزم حل المسمى المصدر على الذات
قوله والثاني اي اذا كان المقصود توصيف تصنيفه فهو باطل وليس المراد بالثاني ما ذكره الشارح المثال بخصوصه كما هو المتبادر كما لا يخفى
 توجيه البطلان ان المقصود توصيف الدون لا التدين الذي هو مفعول على ان فيه حذف المبتدأ من ضرورة ان استقيمت وفي بعض نسخ الشرح والثاني
 النسب كما ترى ولا يظن وجوب الاستثناء لانه لا يحد في ال **قوله** وتوجيه الاول آه والتوجيه صرف الكلام عن مدلوله فلا بد الى محل صحيح والمراد
 بالاول اذا كان المقصود توصيف الكتاب بالمدن فما حصة ان صرف كلام المدعى عن ظاهر مدلوله حل المصدر على الذات على ما اذا كان المقصود توصيف المدعى
 لا يخفى فانه يمكن ان يحذف الصفة والموصوف وهو كلام جندي ويحيل غاية التهذيب معناه لا مطلقا فكان تقدير العبارة كذا في الكتاب بلام جندي غاية التهذيب
 كما ذكره الشارح ويمكن ان يحذف لفظه ومضافا على غاية تهذيب الكلام كذا في الكتاب بلام جندي غاية التهذيب والابن ان يكون حل المصدر على الكتاب سببا لفته
 وايضا يمكن ان يكون مجازا في الظرف فيكون التهذيب بمعنى اسم المفعول والتقدير كذا في الكتاب بلام جندي وغير ذلك بخلاف الثاني فانه لا بد فيه
 من المجاز بما حذف ولا يمكن ان يراى بالاول ما ذكره الشارح توجيهه خاصة كما لا يخفى **قوله** مولوي محمد عبدالحى سلمه **قوله**
 متنبها آه فافهم لغيره التي يتجه قولها في تحرير النظم الكلامية اشارة الى ان المقادير لفظا تعطف على لفظ القلب لان معنى التحرير هو انما
 في لسانها فاما البحث والادراك **قوله** في تحرير النظم الكلامية اشارة الى ان المقادير لفظا تعطف على لفظ القلب لان معنى التحرير هو انما

حواشي متعلقة صفح ١١٠ قوله وعلى التقادير الى آخره وقع لما يريد على قول المصنف القسم الاول في المنطق ان هذا القول دل
على ان المنطق مغزى القسم الاول لان لفظ في موضوع للظرفية مع ان من البين ان المنطق ليس مغزى لان الغرض فوعان زمانه في مكانه والمنطق ليس منها
فكيف يصح الظرفية بان هذه الظرفية ليست حقيقة حتى يتوجه عليها الايراد بل مجازية فقامت المشمول الخ **١١٠** **قوله** للمشمول العمومي الخ ذكر في حاشيته
منقوله منه منها ان المراد من العموم منها هو العموم باعتبار التحقق على سبب ان كل ما يعلم القسم الاول واحد متجانس غير المعنى الثالث وهو المعنى المحصورة يعلم المنطق
الذي هو مجزوع المسائل المحصورة بنا على انه على تقدير المعنى الثالث يكون ظرفية المنطق للقسم الاول من قبيل كون الجزر في الكل كما صرح به **١١٠** **قوله** المشمول العمومي

حواشي متعلقة صفح ١١٠ قوله في الادراكات الخ في الحاشية النبوية في النظر الى طاقاتهم مقدمة العلم هي التصور بوجوه والتصديق
بقائده او قوتهم في تعريف المقدرة ما يتوقف عليه الشرع في العلم حيث لا يتوقف عليه الشرع في العلم على ذلك في كماله فيكون مقدمة العلم هي الادراكات ان العلم يكون
المعاني ويكون معنى قولهم ما يتوقف عليه الشرع على العلم ويكون في قوله هو التصور بوجوه والتصديق بقائده متساوية لكنه خلاف الظاهر انتهى
والساحة اطلاق التصور والتصديق على التصور والمصدق او حدثت المصادق ما يتوقف عليه التصديق **١١٠** **قوله** اما حجة ظهوره **١١٠** **قوله** صرح
الاول باعتبار ان من حيث التعبير عنها بالالفاظ والثاني باعتبار نفسها مع غل النظر عن تلك الحاشية من حيث التعبير عنها بنفسها لاسيما هذه الحاشية ولان
يجوز كون اشياء سببية لنفسها للتعبير عنها باعتبار **١١٠** **قوله** فلا يرداه كذا راد في اعتراض الحق الشرعي في حواشي المطول با جعل في الطول
معرفة الحد والغاية والموضوع مقدمة العلم جعل تلك الامور في شرح الرسالة مقدمة الكتاب حيث قال ان مقدمة الكتاب انما ذكر فيه قبل الشروع في
المقاصد لا يتطابق ما به في ههنا امور ثلثة الاول بيان الحاجة الى الميزان الخ **١١٠** **قوله** قبل آه وعبارته ان اجبلة ان هذا الكتاب مقدمة العلم
من الحد والموضوع والعناية جعله في شرح الرسالة مقدمة الكتاب بالتفسير الذي ذكره ههنا استتمه عبارة **١١٠** **قوله**

حواشي متعلقة صفح ١١٠ قوله فلا يشمل الجهليات المركبة التي هي عبارة عن ان يحدث في النفس كيفية جزئية غير مطابقة
لواقع مع ان الكلام في العلم مطابقة تصور كان او تصدقا مطابقة الواقع او غير مطابق بخلاف الصورة الحاصلة من اشياء فان معناها الصورة المأخوذة من
اشياء يحدث اشخاصا مطابقة كانت اولادها قيدا للجهليات بالمركبة لان الجهليات البسيطة ليست من اقسام العلم ليس الكلام الا في اقسامه **١١٠** **قوله**
قوله ولا يخرج الخ فان قلت تفسير العلم بصورة الحاصلة من اشياء عند العقل لا يكون مثالا للعلم فكيف يكون ايضا باسعاد ان صور الجهليات تشر
في العقل ولفظ عند ينبغي عن القرب قلت يلفظ عند خصوصا بالقرب بل هو عام من ان يكون الالتزام في العقل نفسية او في قواه **١١٠** **قوله** تحقيقا **١١٠** **قوله** تحقيقا
قوله في الجزئيات المادية آه فاقيد الجزئيات بالمادية لان الجزئيات الجزئية لا يمكن حصولها في النفس البتة فلا يخرج عن تعريف العلم ان التعريف ههنا للعلم
الكا سبب والمكتسب هو لا يكون الاكليا فخرج العلم بالجزئيات المادية عنه كما نشأ في الخرج عنه **١١٠** **قوله** عندنا يقول الخ قال بعض الحكماء
ان المدرك للكلية والجزئيات المادية من نفس الذات طبقا للجزئيات المادية هو القوى الحسابية وقال المحققون المدرك للكلية والجزئيات مطلقا هو النفس البتة
الا ان الآخرة ان كانت متساوية القطع الى السكين لكن اختلفوا في ان صورة الكل ترسم في النفس او صور الكليات والجزئيات المادية ترسم في النفس صور الجزئيات
اجتماعية في انفسها فذهب جماعة الى الاول واخرى الى الثاني وقيل الحق هو الاول والتحقيق المقام مقام آخر **١١٠** **قوله** هو ان يكون الصورة المتخيلة
انما العيون لا يراجع الى العلم فيكون تعريفه بوجه آخر لا يجمع افراده من علم الواجب وامكن والحضور والاحصول اذ الصور كما تطلق على الوجود والعدم من حيث
القيام كذا تطلق على اشياء باعتبار الحضور العلمي والحاضرة بمعنى الوجود التي تفرغ الحضور والحصول بخلاف التعريف الاول فانه يقتضي عدم الممكن و
الحصول اذ الحصول عند العقل ما في عن شموله الواجب حيث الحضور او رجع الى الصورة الحاصلة وتذكره باعتبار انجز او بتأديها بالام لا حاصل فيكون بيان
للتعريف الاول بان يراود بالحصول والعقل المدرك لغير علم الواجب لان التعريف تعريف للفلاسفة وهم لا يبالون باطلاقه عليه وليتولون هو عقل عال
ومحصول كما في شرح القسطاس **١١٠** **قوله** سوا كانت حين ما يهتد به رجع الى المدرك بالفتح وهو ان لم يكن مذكورا
عنه انما يثبت كونه مذكورا فمنا باعتبار المدرك بالفتح في التعريف الثاني للعلوم ان المدرك لا يقال له المدرك بل يمكن مدرك بالفتح فذكره

هواشي متعلقة بصفحة ١٤٠ قوله انما يجري فيها وفيه العصور ان التقابل المصطلح بين البداية والخطية لا شك في تحققة انهما لا يتحققان في محل واحد
من جهة واحدة في آن واحد لا قسم لا غير الايجاب والسلب المتضايقات والعدم والملكية والاعتقاد الاول مفقود بينهما لان الايجاب والسلب في قوة
التعريفين اذ كان الموضوع موجبا فلا يكون شيئا منه كما صرح به شارح حكمة الجبين وههنا لو قيل ان البداية والخطية من صفات المعدوم بالذات فلا يمكن
لغيره من العلم ولو قيل انها صفات للعلوم بالذات فلو قلنا ان العلم في ان الموجودات الخارجية بما هي موجودات خارجية لا تصنف بالبداية والخطية
والخطية وكذا انما لا يجب بل جبالا فلا يجب الايجاب والسلب فان وقع ما عمن بعض الاعاظم ان يجوز ان يكون بينهما تقابل الايجاب والسلب
واقترانها ايضا فمتى بين البداية والخطية لان المتضايقات يكون تقابل احداهما البسطة الى الآخر فان كان بين السديين سمي المتضايقات في حق
كما بين الملوحة والبسطة وان كان بين شقين او ما هو في حكم المشتقات كالاب والابن يسيران مشهورين ومن العلم انه ليس تقابل احداهما موجبا
على تقابل الآخر ولما بطل الاولان فمتى الاخير ان العدم والملكية المتضاد فالاول منها فافسر البداية لعدم التعريف على النظر من شأنه ان يكون نظريا والخطية
بما يتوقف على النظر فالخطية ههنا ملكة والبداية عدم والثاني منها اذا فسر البداية بما يحصل باحدى الطرق المشهورة من المحسوس والتجربة والسنن وغيره فالخطية بما
يحصل بالخط من شروط المتضاد لا يصح تقابل كل من المتضادين على موضوع واحد من شروط العدم والملكية امكان الصفات محل تصنف بالعدم والوجود
والخطية قديما كان او حديثا والحق القديم لا يتصفان بالخطية لعدم الصفات الاول فكلان وجود العلوم وحضوره بقائه عند المذكر لكن كانيا لا يحل تحت
المختص الذي فلو كان الحاجة مع هذا المختص الى النظر لعدم كفاية المختص بها فالحق الاولان المختص الذي لا يكون الا علم المجزئي اذ لا يتصور المختص عند المذكر في الكليات
والجزئيات لا تكون كاسية ولا كسبية كما تقرر في مقروءه ولان الحصول بالخطية واجب الاقسام وههنا يتبين في المختص بالعلم الا ان جميع الحصول وانما عدم الصفات
الثاني فكلان الحصول القديم علم العقول وكما لا يتصور حصوله بالفعل لا وادى الى تقديره لو كان علما نظريا والخطية في كل من المحدث بعد العدم فتدانيا في
المقدم فاذا لم يتصف بالخطية لم يتصف بالبداية اذ لو كانا يتصفين بهما لزم امكان الصفات بالخطية سواء كان متباينين بالعدم والملكية او المتضاد والعدم
باطل كما قد مر فالعدم مشد فثبت ان العلم الذي يكون كاسيا وكسبية ليس الا الحصول في المحدث وهو المطلوب **الحققات من جنسها**
حاشية الزاهد على الرسالة القطبية قوله لا سمية الميراث في كلام الشارح ظاهر الاول انه لا حاجة ان الى التحسين بسبب التفسير وتدانيا في الحاجة اليه من جهة اخرى فيكون رد التعليل المذكور بقطر من تجويز الحاجة الى اوجه تعنيده بقوله مطلقا الخ وتدانيا انه لا حاجة اليه لاسيما بالذات لولم يرد وجه اخر
في كل عدم الوجه الاخر كان سمي من عدمه فليكن يكون جوابا آخر قد راجع الى ان في اقتضا الدليل المذكور التحسين فالتحسين ان يعمل على في قوله على انه
تحسين اللفظ تنجيبا لا عادة ثم قوله مع ان التسميم النسب في كل حال او ما ربان التحسين غير مناسب زانما على دعوى عدم الحاجة اثباتا للحاجات الى
بقيته فاجاب ثالث بنا على الفل وتبان بنا على الجمع فترد **الشيخ محمد يوسف كوتنج** له قوله فان الانقسام الخ لمختص ان
يطلق على تسميم الاول الكلي الذي يوجد من حيث هو ولا يستبرج موجبه في المختص ولا العموم ولا الاطلاق فهو يوجد وجوده وفردية في بانها فرد في الثاني الكلي
في يوجد مع جنسية الاطلاق فهو يتبقى بانها جميع الافراد بخلاف الوجود بالجنس يسري انقسام المختص الى المطلق بالمعنى الاول دون الثاني في انقسم هو الاول
نحصار العلم المختص بالامور الذي هو من افراد العلم المطلق في الهدي والخطية يجري في العلم المطلق من حيث هو فلا حاجة للتحسين **الصل** **قوله**
ان التسميم الخ لا يخفى فيه فان التسميم عبارة عن تساوي الحكم لكل فرد وهو لا يمكن ههنا فان الانقسام الى البداية والخطية لا يجري في كل فرد
ومن التسميم او العلم فانما يحبس في المختص في المحدثات ولما لم يكن التسميم ههنا كيف يمكن اخذ النسب فيقارن الفل **الشيخ محمد يوسف كوتنج**

حواشی مستطافه صفحہ ۱۷۱ ک قول بقیوں و متقیوں الرزاقیہ فیہ منہا

[illegible]

حواشي متعلقة صفحہ ۵۱۰ قولہ بالنظر الخ لثقتہ الاکتساب بالنظر

مفروض ان الاکتساب بتبيين النظر اسطلاحا لكنه حمل على التبريد اذ على المعنى اللغوي وادارة مطلق التحصيل ثم تنبيه بالنظر **قوله** كل من التصورات العقلية ههنا تسعة الاول ان يكون جميع التصورات والتفديقات يدبها والثاني ان يكون جميعها نظريا والثالث ان يكون التصورات كلها يدبها والتفديقات بعضها نظريا وبعضها يدبها والرابع ان يكون جميع التفديقات يدبها وبعضها يدبها وبعضها نظريا والسادس ان يكون التفديقات بأسرها نظرية والتصورات بعضها يدبها وبعضها نظريا والسابع ان يكون التصورات بأسرها نظرية والتفديقات بعضها يدبها وبعضها نظريا والثامن ان يكون التفديقات بأسرها نظرية والتصورات كلها يدبها والتاسع ان يكون البعض من كل منهما يدبها والبعض الآخر نظريا والى الاحتمال الاول ذهب طائفة من الاشاعرة والى الثاني ذهب ابن صفوان الترمذى والى الثالث ذهب الامام الرازى والى الرابع ذهب الحكماء المتقدمون والى التاسع ذهب المتأخرون من الحكماء او المحققون من المتكلمين واختره لهم ولم يشترطوا في الاحتمالات الباقية **شرح سلم العلوم از مولانا محمد مبین رح** **قوله** فان كل عاقل الخ هذا تنبيه لازالة الخفاء والواقع في الانقسام البدني او يقال انه دليل على هذه العقلية التي هي منوطة بالانقسام ومحمولها يدبها أي نظرية وان كانت الانقسام يدبها فلا بد ان كان يدبها فكيف الاستدلال عليه والمراد بالعاقل وسط الناس والاقتصاص القوة العقلية ليعلم المطلب كلها لا بد ان يتعلم الانقسام والتفديقات في الغدادة لا يتميز بين النظري واليدبي حتى يحل فلا بد ان يراد بالبحصول الحصول بعد التأمل فلا بد ان رب عاقل لا يتعلم فلا يعمل **قوله** بان الكل اعظم من الجزء الخ هذه المقدمة من الاوليات فان تصورا لطرفين يوجب التعيين بالحكم قد منه بعض الحكماء مستتبنا بطاوس يافون ذنبه الذي هو جزء منه اعظم منه فخطي عليهم معنى الكل والجزء ولم يتفعلوا ان الطاوس اسم لمجموع جسده مع الذنب لانه اسم لاسنوسه الذنب فقو هو الطاووس **قوله** مولوي محمد عبدالحی سلمه ربه

حواشي متعلقة صفحہ ۵۱۰ قولہ ثم على حدوث الخ لمقضى عليك انه قد اختلفت المذاهب فقتل ان النفوس خادثة مجردة عن الابدان

بان القدماء من الحق اذا اراد ان يخرج شخص من لبقته العدم الى حيز الوجود دخل نفعا وقيل انها قديمة موجودة من الازل غير متناهية فاذا اراد الخالق خلق الانسان او دخل نفس من النفوس الموجودة في بدنه وقيل انها قديمة على سبيل التناسخ بان النفس الوجودية في بدن زيد تنتقل الى بدن عمر اذ مات وبكذلك انفس عليه ان هذا الدليل موقوف على حدوث النفس لانه اذا كانت قديمة فحقا رتب تسلسل وهو غير باطل لان زمان النفس غير متناه فلو لم يتناها لمور غير متناهية في زمان غير متناه وهو غير باطل فتدبر **قوله** مولوي محمد عبدالحی سلمه **قوله** على ما هو المشهور ان زبدك الى ان فيه كلاما **قوله** لا يتميز الخ أي بحيث لا يميز مجال المنع والاستفاد اذا لم يتبين بدايتهما كان له الامران وهذا ظاهر فانه قد اورد من ان التوقف على دعوى البداهة ثم مل يكتفي دعوى المعلومية **قوله** لا بد من دعوى البداهة الخ فان المستدل اذا اورد الدليل على استنتاج كسبية لكل يلزم عدم الاقتدار على تحصيل في ان التحصيل يستلزم الدور وتسلل وبها حالان والمستلزم للحال محال فيلزم استحالة التحصيل كسبية لكل يلزم استحالة كسبية لكل وهو المطلوب فلو لم يرض ان ينسب النقطة الى البداهة كان يدعي فيها البداهة وان يورد الدليل عليها والثاني ان لم يتبين ادعوى البداهة في دعوى المالى الدور او التسلسل فيبطل الاستدلال ودعوى بداهة النقطة الخ شئ من المراتب كاف في نفى كسبية الكل بل هو عينية وطاهر ان بداهة المقدمات على وجه لا يحتاج فيها الى نظرا اصلا مسنوطا بداهة الاطراف فلا حاجة الى الاستدلال وترتيب المقدمات **قوله** كان الخ لان دعوى بداهة بعينه كون بعض التصورات والتفديقات يدبها اذ من طرقت وتقدروا الا وهو تصور او تفديقات **قوله** ثم لا بد من دعوى البداهة الخ لا يخفى انه لو لم يدرع بداهة شجوات الاحتياج الى الفكر قبل الخ لغيره لكنه حتى يلزم الاعتراض بعد بداهة كل من التفديقات فلا يلزم على المستدل ودعوى بداهة هذا الحكم بل نظرية الفاعل كما ذكر من لزوم الاعتراض **قوله** شيخ محمد يوسف كوج

حواشي متعلقة صفحہ ۵۱۰ قولہ كل فرد ممكن الخ قال الشارح في حاشيته شرح الرسالة الشامية بهذه المقدمة ممنوعة

وهو سلم فذلك اعلم بالنسبة الى الفاقد لشرط التقدير توقف على النظر فيكون نظرية بالنسبة اليه وان كان يدبها بالنسبة الى ذاته ثم قال قدس سره يلزم من هذا ان يكون النظرية التي هي في غاية الخفاء يدبها بالنسبة الى ذات كل فرد من افراد الان ولا يخفى عن براءته انتهى وكان قدس سره

حواشي متعلقة بفقته ١٤٣ قوله نأخذ المحصل من هذا الحق الطوسي ثم نقضي عليك ان ههنا الذي من تأمل في الاستحسان
التي فيها صحت كإباني السكونية وترجيها التحصيل الامام فقه الملة والدين صفت كتابا مأخوذا منه وسواء بالمحصل في التحقيق الطوسي كانت كتابا مأخوذا
من المحصل مرسوما بفتح المحصل ١٤٤ حاشية مولوي محمد ثراب علي راجع في شرح سائر اوراقه صفي كوفي فاقوى
قوله في المشهور انه قد اختلف عند المتأخرين فانهم قالوا ان مدار المحصول هو الترتيب اللازم للحركة الثانية من الحركتين اللتين توجدان في
النفس احدهما الحركة من الطلب الى المبادى وثانيها الحركة من المبادى الى الطلب المبادى والموسائط حصول المطلوب فهو يسمى بالنظر الى الحالة
وتفصيله في الكتب البسيطة ١٤٥ ملخص الحواشي

حواشي متعلقة بصفحة ١٤٦ قوله فلا بد من قرينة مخصصة للغير في النظام في ان القرينة ايها عام يجب المصنف فيحتاج الى القرينة
وكذلك في السلسل ١٤٧ قوله فالترتيب بالمفرد مركب آه هذا غير مسلم فان المترسب ساواة المعرفة بسبب الذات لا يحسب المقصود في ترتيب
الى القرينة ١٤٨ قوله لا يتم بعضها ١٤٩ اجواب الاول فضعفه ظاهر اذ من العلوم ان صاحب التعريف لا يدرى فيه العجز الذي يشهد بالخطوبة
والاجواب الثاني فلان لو كان اشتق مركبا من الذات والعفة ولا شك ان العفة خارجة عن الماهيات والذات المعقولة غير انما هو على وجهه العام والاهتمام
والاشك انما ايضا عرضي فيلزم ان يكون المشتقات مطلقا عرضية فالحال ان قصص المشتقات غير صحيح ١٥٠ قوله فلو جاز في نوع تكلف
كما قالوا ان نظر الفقه عام يتناول جميع اشياء النظر تامة او ناقصة قل سئلها واكثر فخصيص النظر بالاسباب الانبساط الفقه ١٥١ قوله
معلوما كان او مطلقا لا يستفاد من ظاهره ان التعريف المشهور كما لا يشك فيجب الظاهر انظر في النظر مطلقا كذا لا يستلزم التضمنات والبهوليات المركبة اذ
المبادى من العلوم الا يشك في تلكه الاقسام بخلاف المعقول في تعريف المصنف فانه يشك في الكل ظاهر اذ فيه مناقضة للشيخ في النظر ١٥٢

حواشي متعلقة بصفحة ١٥٣ قوله تعميم عن اى يعصم ذلك القانون عن الخطأ في الفكر لا ينبغي عليك ان اشار المصنف الى القول
الذين لا يتحققون ولو من جهة انه قد جرت عادة المصنفين انهم يقولون ان العام عن الخطأ في الفكر انما هو ما عدا المنطق لانفسه فانهم يعرفون المنطق بانه آلة قانونية تعميم
مرادها الذين عن الخطأ في الفكر يخرجون انما اذا لم يلفظ المراد ولم يقل يعصم الذين انما لان المنطق نفسه ليس عاصدا ولا لم يعصم العالم بالمنطق
خطأ وليس كذلك وان تعلم ان لقال ان يقول ان العام صام فان نفس المنطق والمراد شرطه من ان يتحقق من مبدى كما لا ينبغي بالتأمل في جميع فلهذا لم يقل تعميم
اعادة عنه واما ما ذكره والقائل اليزدي وغيره فقد اختلفوا في المشهور بخلاف هذا اشار اولا لم يجرى فيها باث ارجح فانه قال في الخطبة لم تقتض الى ما اشتهر
عالم احدث لا يتابع فند رب ١٥٤ مولوي محمد عبد الحى سلمت قوله وهو المنطق وانما يسمى بلان ظهور القوة المنطقية انما يحصل
بمبدى قطبي ١٥٥ قوله لما تاملت النتائج آه مع ان مخالفت النتائج واقع الا ترى ان هذه نتيجة حدوث الفعل بان العالم متغير وكل متغير هو في العالم صا
فنتيجة قدم العالم بان العام مستغن عن الموثور وكل مستغن عن الموثور فهو قديم فالعالم قديم فالنتيجة ان يستتابصا قسيتين في الواقع والادلة بان اجتماع
مقتضين ١٥٦ قوله اى قاعدة القانون والقاعدة مترادفان كما هو مشهور القاعدة فنتيجة كلياته ليست مطبوعا منها احكام جزئيات موضوعها يخرج
انما شرطية دون البنية الكلية من ان شيئا منها ليس من اجزاء القانون ما تقرر من اجزاء القوانين كليات موجبات فلا بد من تعقيب القانون بالموجبة ولكن
ان تهربا الجزئيات جزئيات لها زيادة لتعلق تلك القضية بان يتوقف صدقها على وجودها وهي جزئيات الموجبة ١٥٧ قوله كلية الكلية صفة كما شقفة
لا مخصصة اذ القاعدة انما تطلق على قضية كلية لا على اشتمال الجزئية والاشخصية ايضا في يحتاج الى اخصيص ١٥٨ قوله احكام الجزئيات
اى كليات موضوعها وكل الجزئيات على الفرع اى القضايا استخرجت من القاعدة بضم الصغرى سموتة المحصول بان مع اعتبار ان الحكم خرا الفرع
او على ان لا يلزم اضافة شئ الى نفسه لكنه تكلف في لفظ الجزئيات مستثنى عنه ١٥٩ قوله حاجة فيه لم كان يورد في المشهور على الاستدلال
في ثبت الحاجة بان وقوع الخطأ لا يستلزم الحاجة الى القانون لم يجوز ان يكون الفطرة الانسانية كائنية وكان يجب اثبات عدم كفاية الفطرة في اثبات
واجابهم بان التقرير كفاية لا حاجة فيه الى اثبات عدم كفاية الفطرة الانسانية فانه وقوع الخطأ كفاية في اثبات كفاية الفطرة في اثبات الحاجة الى القانون
وهو القانون العام وهو المنطق ١٦٠ مولانا هادي محمد علي في اصول الفقه

[illegible]

6/12/55



19

**MUSLIM UNIVERSITY LIBRARY
ALIGARH**

This book is due on the date last stamped. An over-due charge of one anna will be charged for each day the book is kept over time

--	--	--	--

